# שיעור כללי תוספות לשיעורים הקודמים במחלוקת הראשונים ביסוד דין תפילין

<<< הערה: דף זה לא נערך בצורה מסודרת, ונועד רק להפנות לרוב המקורות שנפתחו בשיעור >>>

## פטור תפילין בלילה ובשבתות

#### דתניא: ושמרת את החוקה הזאת למועדה מימים ימימה, ימים - ולא לילות, מימים - ולא כל ימים, פרט לשבתות וימים טובים, דברי רבי יוסי הגלילי;

#### ר"ע אומר: לא נאמר חוקה זו אלא לפסח בלבד! נפקא ליה מהיכא דנפקא ליה לר' עקיבא; דתניא, ר' עקיבא אומר: יכול יניח אדם תפילין בשבתות ובימים טובים? ת"ל: והיה לאות על ידך ולטוטפת בין עיניך, מי שצריכין אות, יצאו שבתות וימים טובים שהן גופן אות.

תלמוד בבלי מסכת מנחות דף לו עמוד ב

ר' עקיבא אינו עוסק בלילות כלל ברם יש לדון האם יש מחלוקת בין ר' עקיבא לר' יוסי הגלילי ביחס לשבתות.

הרמב"ם הכריע גם את דין הימים וגם את דין השבת אולם ביחס לימים הביא את הטעם של ר' יוסי הגלילי ואילו ביחס לשבתות הביא את טעמו של ר' עקיבא ולא את טעמו של ר' יוסי הגלילי:

#### זמן הנחת התפילין ביום ולא ח בלילה שנאמר מימים ימימה, חוקה זו היא מצות תפילין, וכן שבתות ט וימים טובים אינן זמן תפילין שנאמר והיה לאות ושבתות וימים טובים הן עצמן י אות, ומאימתי זמן הנחתן משיראה את חבירו ברחוק ארבע אמות ויכירהו עד שתשקע החמה.

רמב"ם הלכות תפילין ומזוזה וספר תורה פרק ד הלכה י

הגרי"ד סולוביצ'יק טוען שיש מחלוקת בין ר' עקיבא לר' יוסי הגלילי.

לדרשת ר' יוסי הגלילי לילה ושבתות מופקעים מדין תפילין ועליהם נאמר בהמשך הגמ':

#### אמר ר' אלעזר: כל המניח תפילין אחר שקיעת החמה - עובר בעשה, ור' יוחנן אמר: עובר בלאו. לימא, בר' אבין אמר ר' אילעא קא מיפלגי, דאמר ר' אבין אמר ר' אילעא: כל מקום שנאמר השמר פן ואל - אינו אלא לא תעשה, דמר אית ליה דר' אבין, ומר לית ליה דר' אבין! לא, דכולי עלמא אית להו דרבי אבין אמר ר' אילעא, והכא בהא קא מיפלגי, מר סבר השמר - דלאו - לאו, והשמר דעשה - עשה, ומר סבר: השמר דעשה נמי לאו.

תלמוד בבלי מסכת מנחות דף לו עמוד ב

ואילו לר' עקיבא ששבת היא אות אין שום איסור להניח תפילין בשבתות.

גם ר"ת כך הבין את שיטת הירושלמי:

#### מתני'. כל הטעון ברכה לאחריו - טעון ברכה לפניו, ויש שטעון ברכה לפניו ואין טעון ברכה לאחריו.

#### גמ'. לאתויי מאי? לאתויי ירק. ולרבי יצחק דמברך אירק, לאתויי מאי? לאתויי מיא. ולרב פפא דמברך אמיא, לאתויי מאי? לאתויי מצות. ולבני מערבא דמברכי בתר דסליקו תפילייהו אשר קדשנו במצותיו וצונו לשמור חוקיו, לאתויי מאי? לאתויי ריחני.

תלמוד בבלי מסכת נדה דף נא עמוד ב

וכן מצינו בברכות[[1]](#footnote-1)

#### ולבני מערבא דמברכי כי מסלקין תפילייהו לשמור חוקיו - אומר ר"ת דעל תפילין לבד הוו מברכי לשמור חוקיו דקרא (שמות יג) דושמרת את החוקה הזאת למועדה ס"ל לבני מערבא דבתפילין כתיב כדאמר בירושלמי אבל ציצית כי קמסלק מעליו ליכא מאן דמברך ותפילין נמי דוקא כשמסלקן סמוך לשקיעת החמה שמחויב לסלקן כדאמר בהקומץ רבה (מנחות דף לו:) הניח תפילין לאחר שקיעת החמה עובר בעשה דכתיב ושמרת את החוקה והשמר דעשה עשה אבל ציצית אף על גב דפטור בלילה ליכא איסור ואין חייב לסלקן

#### ובשמעתין הוי מצי למימר לאתויי ציצית אלא דניחא למינקט ריחני משום דפסיקא דאכל ריחני אין מברך אחריהן ולדידן לא קי"ל כבני מערבא ולא מברכין אחר תפילין לשמור חוקיו דבפרק הקומץ רבה (שם דף לו:) מוכח דלילה זמן תפילין הוא דהכי סבר רב אשי התם ומדרבנן הוא דאסור שלא ישן בהן וקרא דושמרת מוקמינן לה דבחוקת הפסח הכתוב מדבר ואף על גב דשבת לאו זמן תפילין הוא מכל מקום אין מברך עליהם כשמסלקן ע"ש עם חשכה דאין חייב לסלקן דנפקא לן (שם) מלאות על ידך יצאו שבתות ויו"ט שהן גופן אות.

תוספות מסכת נדה דף נא עמוד ב

וכן תוס' בברכות:

#### ולבני מערבא דמברכין הכי בתר וכו' - ואנן לא עבדינן כבני מערבא דדוקא לדידהו שהיה דרכם לסלקם בלילה שייכא ברכה דלשמור חקיו כדכתיב ושמרת את החקה הזאת למועדה מימים וגו' אבל אנו שמסלקין אותן בחצי היום או אפי' נסלקן בלילה לא שייך חקה ודוקא לדידהו דקסברי לילה לאו זמן תפילין הוא ומימים ימימה אתא למעוטי לילות שייכא ברכה דחקה אבל אנן דקי"ל דלילה זמן תפילין הוא ואנן משימין הפסוק ושמרת החקה וגו' בפסח ומה שאין אנו מניחים אותן בלילה מפני שמא יפיח בהן אפי' נמתין לסלקן עד הלילה לא מברכינן אף על גב דאנן קיימא לן דשבת וי"ט לאו זמן תפילין אפ"ה לא מברכינן דדוקא לדידהו דסבירא להו חקה קאי אתפילין מברכי' ותדע שהרי אינהו נמי לא היו מברכין אלא אתפילין לחודייהו משום דכתיב בהו חקה אבל אשאר מצות כגון ציצית ולולב וסוכה לא היו מברכין (וה"ה הכא) וקשה דהוי מצי לשנויי הכי לאפוקי שאר מצות אפי' לבני מערבא.

תוספות מסכת ברכות דף מד עמוד ב

אולם הרמב"ן אינו סובר כך שהרי הוא סובר שברכת לשמור חוקיו לכו"ע ומסתבר שגם לר"ע:

#### הא דאמרינן ולבני מערבא דמברכין בתר דמסלקי תפיליהו לשמור חקיו. פי' ר"ת ז"ל בספר הישר שלו שלא אמרו אלא בתפילין אבל בציצית ושאר מצות אינם מברכין לאחר עשייתן, והביא ראיה ממה שאמרו בירושלמי בפ' היה קורא בתורה כיצד הוא מברך עליהן ר' זריקא בשם ר' יעקב בר אידי כשהוא נותן של יד מהו אומר בא"י אמ"ה אקב"ו על מצות תפילין וכשהוא נותן לראש מהו אומר אקב"ו על הנחת תפילין וכשהוא חולצן מהו אומר ברוך אקב"ו לשמור חקיו ואתיא כמ"ד בחוקת תפילין הכתוב מדבר ברם כמ"ד בחוקת הפסח הכתוב מדבר לא בדא, והטעם לזה מפני שהמניח תפילין לאחר שקיעת החמה עובר בעשה הילכך מברך בשעת סילוקן בלילה שהוא מקיים עשה ואין לך כן בכל המצוות, כך פי' חכמי הצרפתים בשמו ז"ל, ועדיין אינו מחוור דא"כ הא דאמרינן בשמעתין לאתויי מצות ומקשינן ולבני מערבא דמברכין בתר דמסלקי תפיליהו מאי איכא למימר, מאי קושיא מתני' לאתויי שאר כל המצות, ועוד שיש בנוסחאות שכתוב בהן ולבני מערבא דמברכי אמצות וכו', אלא נראה לבני מערבא ה"ה לכל המצות שטעונות ברכה לאחריהן, וזה שאמרו בירושלמי אתיא כמ"ד בחוקת תפילין לא הקפידו אלא על הלשון דלשמור חקיו אבל שאר כל המצות אין מברכין אלא לשמור מצותיו, ובודאי נראה לומר שאין בני מערבא מברכין כן אלא כשהן מסלקין אותן בזמנן ערבית ולא משום עשה שבהן אלא משום שכבר נגמרה מצותן דקסברי לילה לאו זמן תפילין הוא, וכן אם סלקו אותן בערבי שבתות ובערבי ימים טובים לדברי הכל מברכין היו, אבל אם היה מסלקן ביום היאך יברך והלא מצוה להניחן ולא לסלקן, ולפיכך אמרו בירושלמי דאתיא כמ"ד בחוקת תפילין הכתוב מדבר וכתיב מימים ימימה ולא לילות, וכך סמכו שם בירושלמי ר' אבהו בשם ר' אלעזר הנותן תפילין בלילה עובר בעשה מה טעם ושמרת וגו', אבל נאמר לפי זה הענין ולפי זה הפירוש דאין מברכין על כל מצוה שאין סילוקה גמר עשייתה כגון פושט ציציתו ביום והיוצא מן הסוכה, אבל בלילה מברכין על ציצית, וכן לאחר שופר ולולב וכיוצא בהן שעשייתן גמר מלאכתן מברכין, וזה שלא העמידו משנתינו דיש טעון כו' במצות כיוצא באלו שאינן טעונות ברכה מפני שאין לשון לאחריו אלא לאחר שנגמר המעשה, וזה הלשון נכון הוא שאין הדין נותן לברך לאחריה במצוה שעדיין הוא חייב בה והוא מסלקה ממנו, שא"כ מצינו חוטא ומברך, ואין לך כן אלא בקורא בתורה בצבור מפני שהוא מצוה לגמור כדי שיהיו ג' או ז' קוראים כתקנת חכמים אבל בגמר מצוה בכל מצוה נגמרת מברכין היו ודמיא להו להלל ומגלה ותורה בצבור, וראינו לרבינו האי גאון ז"ל שכתב בהא דבני מערבא לא נהגינן הכי במתיבתא ומיהו אי בעי אינש למיעבד כבני מערבא שפיר דמי.

#### חידושי הרמב"ן מסכת נדה דף נא עמוד ב

מקור דין ברכת לשמור חוקיו בבני מערבא מצוי בירושלמי:

#### באי זה צד הוא מברך עליהן ר' זריקן בשם ר' יעקב בר אידי כשהוא נותן על יד מהו אומר ברוך אקב"ו על מצות תפילין כשהוא נותן על הראש מהו אומר ברוך אקב"ו על מצות הנחת תפילין כשהוא חולצן מהו אומר ברוך אקב"ו לשמור חוקיו. [דף יד עמוד ב] ואתיא כמאן דמר בחוקת תפילין הכתוב מדבר ברם כמאן דמר בחוקת הפסח הכתוב מדבר לא בדא.

תלמוד ירושלמי (וילנא) מסכת ברכות פרק ב

#### מצות אימת מברך עליהן רבי יוחנן אומר עובר לעשייתן. רב הונא אומר בשעת עשייתן. אתיא דרב הונא כשמואל דאמר רבי יוסי בי ר' בון בשם שמואל כל המצות טעונות ברכה בשעת עשייתן חוץ מתקיעה וטבילה. ויש אומרים קדושין בבעילה. אמר רבי יונה אית לך חוריי תפילין של יד עד שלא יחלוץ. ושל ראש עד שלא ייבה. לא ייבה מן דייבה הא ייבה

תלמוד ירושלמי (וילנא) מסכת ברכות פרק ט

#### תפילין של יד עד שלא יחלוץ. כלומר ודאי דתפילין של יד הרי היא ככל המצות לשמואל דמברך עליה כל שעת עשייתה עד שלא יחלוץ:

#### ושל ראש. אלא בתפלה של ראש הוא דאמינא דאין לברך עליה אלא עד שלא ייבה כלומר עד שלא יביא עליו ויהדקן בראשו וטעמא דכיון דלכתחילה צריך לברך עוד ברכה אחרת על של ראש מצות תפילין ואפי' אם כבר בירך על של יד להניח והשתא על כרחך דמברך על של ראש קודם שמניח או שמהדקן על ראשו דאלת"ה א"כ לפעמים משכחת לה דאינו מקיים לברכה זו על של ראש כדמסיק ואזיל:

#### לא ייבה מן דייבה הא ייבה. כלומר ואם לא יברך על של ראש עד שלא יביא עליו א"כ אחר שייבה עליו הא כבר הביא עליו ומשכחת לה לפעמים דאינו מברך עליה כלל שהרי על של יד הא אמרינן דיכול לברך עליהן כל זמן שהיא עליו עד שלא יחלוץ דנקרא שעת עשייה ובשלמא אי אמרינן דעל של ראש מברך קודם לעשייה א"כ לעולם מצינו שתי ברכות דאם כבר בירך להניח על של יד מברך עוד על של ראש על מצות ואם עדיין לא בירך על של יד הרי יש לו לברך כל זמן שלא יחלוץ וברכת של ראש ודאי אינה פוטרת לשל יד דהא כבר נתחייב בברכת של יד מקודם ועוד דברכת של ראש היא על גמר המצוה ולפיכך אומר על מצות וברכת של יד היא להניח וא"כ עדיין לא בירך על מצותה ופשיטא שצריך לברך על של יד כל זמן שלא יחלוץ ויש כאן שתי ברכות אבל אם אמרינן דגם על של ראש אינו מברך קודם עשייה כ"א אחר שהניח והדקן על ראשו מעתה תו לא משכחת לה שתי ברכות כ"א בחד צד והיינו אם כבר בירך על של יד דאז ודאי מברך גם על של ראש אבל אם עדיין לא בירך על של יד והמתין עד שהניח ולשמואל יש לו לעשות כן לכתחילה דשעת עשי' בעינן א"כ שוב אינו מברך על של ראש אלא בברכה אחת סגי דהא ברכת להניח שייך על שתיהן ופוטרת ג"כ לשל ראש ומכיון דבעינן שתי ברכות על כרחך דמברך על של ראש קודם עשייה ושפיר משכחת לה שתי ברכות לעולם וכדאמרן:

פני משה מסכת ברכות פרק ט

לפי הירושלמי בתפילין של ראש מברך לפני ואילו בתפילין של יד כל הזמן ויוצא תפיסה הפוכה מכל מה שאמרנו בר"ת

בתשובות הגאונים מובא שאין נוהגים כבני מערבא[[2]](#footnote-2)

יוצא לשיטת ר' יוסי הגלילי חובה לסלקן ולדעת ר' עקיבא אין חובה לסלקן.

יוצא שהרמב"ם ביחס לללילה פסק כר' יוסי הגלילי ואילו ביחס לשבת כר' עקיבא.

גם הטורי אבן התקשה ברמב"ם:

#### [י] וי"א פוסק רבינו כר' יוסי הגלילי דפסוק ושמרת את החוקה מיירי בחוקת תפילין וקשה לי דאי הפסוק מיירי בחוקת תפילין א"כ תיבת ימימה למה לי דלכתוב רק מימים לחודה להורות ימים ולא לילות ומ' דמימים להורות לא בשבתות וי"ט אבל תיבת ימימה דמתרגמינן מזמן לזמן אין לו הבנה למד"א בחוקת תפילין הכתוב מדבר דמזמן לזמן משמע משנה לשנה ותפילין המה חובה בכל יום ויום בשלמא לר' יוסי הגלילי גופא הייתי יכול לתרץ דסבירא ליה כתנא דמכילתא שתפילין צריכה בדיקה בכל י"ב חודש יליף לה מימים ימימה אבל לרבינו שפוסק כאידך תנאי שם שתפילין שהם מוחזקין בכשרות שוב אינם צריכין בדיקה לעולם כמו שפסק לעיל סוף פ"ב א"כ תיבת ימימה דמתרגמינן מזמן לזמן אין לו הבנה וצ"ע. ובחדושים שלי הארכתי יותר:

טורי אבן הלכות תפילין ומזוזה וספר תורה פרק ד הלכה י

שיטת ר"ת צריכה ביאור היכן מצינו ברכה בגמר מצווה

### הגרי"ד מבאר שהדין שאין תפילין בלילה הוא בגלל קדושת תפילין ושעת לילה מופקעת מדין הקדושה ולכן מברכים את הברכה.

לענ"ד יש להוסיף שלר"ת מכיון שהתפילין הם הוויה כנ"ל לכן ישנה ברכה בגמר ההוויה בחליצת התפילין.

וב"ה מצאתי שזו היא שיטת הראב"ן:

#### ברם צריכין אנן למילף טעמא מאי אמרינן במקצת ברכות על. כגון על המילה, על השחיטה, על אכילת מצה, על אכילת מרור, על ביעור חמץ, ועל פדיון הבן, ועל כיסוי הדם, ועל נטילת לולב, ועל נטילת ידים, ועל מקרא מגילה, ודכוותהון. ובמקצת ברכות לא אמרינן בהו על, כגון לישב בסוכה, להתעטף בציצית, להפריש חלה, להפריש תרומה, לשמוע בקול שופר, לקרוא את הלל, לגמור את ההלל, להדליק נר של חנוכה ודכוותהון. וטעמא דמסתבר לי אליעזר בגוויה, דכל ברכה שהיא על מעשה דבר אחד שעשייתו של אותו דבר לפי שעה ונגמרה המצוה באותו מעשה, מברך על. כגון על המילה שהוא באבר אחד ובעשיית המילה נגמרה כל מצות המילה לפי שעה, וכן שחיטה כששוחט בצואר נגמרה מצות שחיטת בהמה זו לפי שעה. וכן מצה ומרור נמי נגמר מצות אכילה לפי שעה באותה אכילה לבדה כדכתב [במדבר ט'] על מצות ומרורים יאכלוהו, דאין מצותן אלא לילה הראשון דכתב [שמות י"ב] בערב תאכלו מצות ובאכילה אחת נפיק. וכן ביעור חמץ, באמירתו כל חמירא דאיכא וכו' נגמרה מצות הביעור לפי שעה. וכן נטילת ידים מן הנטלה, כשנשפך על ידיו נגמרה מצות הנטילה לפי שעה, דא"צ שוב ליטול ידיו כל היום אם התנה בשחרית כשנטל, ואפילו לא התנה, מיהו מצות נטילה זו נגמרה, שא"צ ליטול עוד כל זמן שלא הסיח דעתו מן הנטילה. וכן נטילת לולב בנטילתו לפי שעה נגמרה מצותו של אותו היום כדאמרי' [סוכה מ"ב א] כיון דאגביהה נפיק ביה. וכן קריאת מגילה שהיא נקראת כאיגרת בלא הפסק פסוקים הוי כל קריאתה מעשה אחת וקריאתה גמר מצותה. וכן על כיסוי הדם עשיית הכיסוי הוי לפי שעה והוא גמר מצותה. וכן פדיון הבן לפי שעה שנותן לכהן נגמרה המצוה. ובכל אילו מצות שעשייתן לפי שעה מברך עליהם בא"י אלהינו מלך העולם על מצוה שצויתני לעשות דאין עשיית המצות אלא בנגמרה. ומה שמברך אבי הבן אחר המילה להכניסו בבריתו, ולא לפני המילה, משום דברכה זו אינה על עשיית המצוה אלא על קיום המצוה על שקיים מה שאמר הקדוש ברוך הוא לאברהם [בראשית י"ז] ואתה את בריתי תשמור [וגו'], ועל המילה היא ברכה של עשיית [ה]מצוה,

#### והכי נמי אמרינן [ברכות מ"ד ב] בתפילין דאע"ג שבירך על הנחתן ביום מברך על סילוקן בלילה לשמור חוקיו משום דכתב בהו ושמרת את החוקה הזאת וגו'. אבל כל ברכה שהיא על מעשה שאינו בדבר אחד ואינו לפי שעה ולא נגמרה המצוה באותה עשייה, אינו מברך על, כגון לישב בסוכה דאינה לפי שעה אלא מצותה שבעה ימים עם הלילות דכתיב [ויקרא כ"ג] בסוכות תשבו שבעת ימים, ולאחר ז' ימים אז נגמרה המצוה, הילכך מברך כל שעה שנכנס לישב בה לישב בסוכה, דמשמע לישב עתה ולישב עוד דלא נגמרה המצוה, וכן להתעטף בציצית דלא נגמרה המצוה בהאי עיטוף דכל היום מצותו להכי מברך להתעטף בציצית, וכן להפריש חלה ותרומה לא נגמרה מצותן עד שעת נתינה לכהן.

ראב"ן שאלות ותשובות (בתחילת הספר) סימן לה

וכן ר"ת לשיטתו שברכת להכניסו אינה עובר לעשיתה כרשב"ם[[3]](#footnote-3)

### ברכה במשמוש

#### רבנן דבי רב אשי, כל אימת דמשמשי בהו מברכי.

תלמוד בבלי מסכת סוכה דף מו עמוד א

#### דכל אימת דמשמשי מברכי - דמצוה למשמש בהן שלא יסיח דעתו דבפרק קמא דיומא (ד' ז:) ילפינן מציץ ומה ציץ שאין בו אלא אזכרה אחת

#### ולא אתפרש מאי הוא מברך אם מברכין לשמור את חוקיו כמו שמברכין בתר דמסלקין תפלתו או להניח כמו שמברכין בשעת הנחה כדאיתא בהקומץ רבה (מנחות דף לז. ושם) דהכא הרי מונחין ועומדין ומסתברא דמברכין לשמור חוקיו כמו דמברכין לשמור בתר דמסלקין תפלתו כדאיתא פרק בא סימן (נדה

תוספות מסכת סוכה דף מו עמוד א

וכן תוס' בברכות

#### דכל אימת דמשמשי מברכי - דמצוה למשמש בהן שלא יסיח דעתו דבפרק קמא דיומא (ד' ז:) ילפינן מציץ ומה ציץ שאין בו אלא אזכרה אחת ולא אתפרש מאי הוא מברך אם מברכין לשמור את חוקיו כמו שמברכין בתר דמסלקין תפלתו או להניח כמו שמברכין בשעת הנחה כדאיתא בהקומץ רבה (מנחות דף לז. ושם) דהכא הרי מונחין ועומדין ומסתברא דמברכין לשמור חוקיו כמו דמברכין לשמור בתר דמסלקין תפלתו כדאיתא פרק בא סימן (נדה

תוספות מסכת סוכה דף מו עמוד א

לענ"ד תוס' לשיטתו שמדובר בהוויה.

וכן מוכח מדברי הראבי"ה:

#### ובמסכת סוכה רבנן דבי רב אשי כל אימת דממשמשי בהו מברכי. וראיתי בשם רבינו יב"א שפירש לא יתכן לברך להניח תפילין שהרי משמוש לאו הנחה הוא, וכבר קיים מצות הנחה. ונראה שהיו מברכין לשמור חוקיו על משמוש, וכן נמי מברכין ברכה זו כשחולצין אותן. ומישמוש הוא משום היסח הדעת, כדגמרינן מציץ. ולי נראה דעל מישמוש מברך להניח, שהוא קרוי הנחה, כדאמרינן בפרק הקומץ <רבה בסופו> תנו רבנן מאימתי מברך עליהן משעת הנחתן כיצד היה משכים לצאת לדרך ומתירא שמא יאבדו מניחם ולכשיגיע זמנן ממשמש בהם ומברך. ועד מתי מניחן עד שתשקע החמה ופירש רש"י התם דמשמוש הוי במקום הנחה. ותו דקאמרינן רבנן דבי רב פפא הוו מברכי כל אימת דמנחי דבי רב אשי כל אימת דמשמשי וכו' שמע מינה דההיא ברכה גופיה דמברכי דבי רב פפא כל אימת דמנחי הוי מברכי דבי רב אשי בשעת מישמוש:

ראבי"ה חלק ב - הלכות לולב סימן תרצג

לאור זה קושית הבית יוסף נ ופלת מדוע עושים זכר לבני מערבא שלא נפסק כמותם:

#### יג כתבו הגהות מיימון בפרק ד' (מהל' תפילין אות פ) בשם העיטור (הל' תפילין ח"ו ס ע"ג) כך ראינו שהגאונים וכל ראשי הישיבות שאין חולצין עד כימי השמים על הארץ דערבית עד כאן ונראה שהיו מניחים אותם עליהם כל היום ולא היו חולצים עד אותה שעה ועכשיו נהגו העולם להניח תפילין עליהם עד אחר קדושת ובא לציון ושמעתי שנכון להסירם בשעה שאומר יהי רצון מלפניך שנשמור חוקיך ומצותיך וכו' משום ההיא דבני מערבא (ברכות מד:) שהיו מברכין על חליצת תפילין אשר קדשנו במצותיו וצונו לשמור חוקיו ואף על גב דסבירא לן שאין לברך על חליצתן כמו שיתבאר בסימן כ"ט מכל מקום כיון דבהא מילתא ליכא ברכה שפיר דמי למיעבד רמז לסברת בני מערבא ולי נראה דאין טעם וריח בדבר זה דכיון דאידחיא לה סברת בני מערבא למה נעשה רמז לה והעושה רמז לה נראה שסובר דלא אידחיא לגמריג: וביום שיש ספר תורה נוהגים העולם שלא לחלוץ תפילין עד שיסלקו ס"ת ויניחוהו בהיכל וסמכי לה מדכתיב (מיכה ב יג) ויעבור מלכם לפניהם ויי' בראשםד

בית יוסף אורח חיים סימן כה

### מחלוקת התנאים ביחס ללילה

#### היה משכים לצאת לדרך ומתיירא שמא יאבדו - מניחן, וכשיגיע זמנן, ממשמש בהן ומברך עליהן. ועד מתי מניחן? עד שתשקע החמה, רבי יעקב אומר: עד שתכלה רגל מן השוק, וחכמים אומרים: עד זמן שינה; ומודים חכמים לר' יעקב, שאם חלצן לצאת לבית הכסא או ליכנס לבית המרחץ ושקעה חמה, שוב אינו חוזר ומניחן. אמר רב נחמן: הלכה כרבי יעקב. רב חסדא ורבה בר רב הונא מצלו בהו באורתא. איכא דאמרי: אין הלכה כר' יעקב.

תלמוד בבלי מסכת מנחות דף לו עמוד א

### מחלוקת רש"י ותוס' ביחס לשיטת חכמים בלילה

#### ת"ר: תפילין מאימתי מברך עליהן? משעת הנחתן. כיצד? היה משכים לצאת לדרך ומתיירא שמא יאבדו - מניחן, וכשיגיע זמנן, ממשמש בהן ומברך עליהן. ועד מתי מניחן? עד שתשקע החמה, רבי יעקב אומר: עד שתכלה רגל מן השוק, וחכמים אומרים: עד זמן שינה; ומודים חכמים לר' יעקב, שאם חלצן לצאת לבית הכסא או ליכנס לבית המרחץ ושקעה חמה, שוב אינו חוזר ומניחן. אמר רב נחמן: הלכה כרבי יעקב. רב חסדא ורבה בר רב הונא מצלו בהו באורתא. איכא דאמרי: אין הלכה כר' יעקב.

תלמוד בבלי מסכת מנחות דף לו עמוד א

#### רבי יעקב אומר עד שתכלה רגל מן השוק וחכמים אומרים עד זמן שינה - רבי יעקב וחכמים סבירא להו דלילה זמן תפילין אלא חיישינן לשמא ישן בהן ועביד רבי יעקב הרחקה טפי מדרבנן, מ"ר.

תוספות מסכת מנחות דף לו עמוד א

#### מודים חכמים לרבי יעקב שאם חלצן כו' אין חוזר ומניחן - דלילה לאו זמן תפילין הוא כדאמרינן לקמן.

רש"י מסכת מנחות דף לו עמוד א

#### זמן הנחת התפילין ביום ולא ח בלילה שנאמר מימים ימימה, חוקה זו היא מצות תפילין, וכן שבתות ט וימים טובים אינן זמן תפילין שנאמר והיה לאות ושבתות וימים טובים הן עצמן י אות, ומאימתי זמן הנחתן משיראה את חבירו ברחוק ארבע אמות ויכירהו עד שתשקע החמה.

רמב"ם הלכות תפילין ומזוזה וספר תורה פרק ד הלכה י

הרמב"ם ורש"י לשיטתם שמתיחסים למעשה ההנחה בלבד ולא להוויה בניגוד לבעלי התוס' שסוברים שלילה זמן תפילין ואם לילה לאו זמן תפילין היה צריך לחלוץ.

#### מי שהניח תפילין קודם שתשקע החמה וחשכה עליו אפילו הן עליו כל הלילה \* מותר, ואין מורין דבר זה לרבים אלא מלמדין את הכל שלא יניחו תפילין עליהן בלילה אלא יחלצו אותן משתשקע החמה, וכל המניח תפילין לכתחלה אחר שתשקע החמה עובר בלאו שנאמר ושמרת את החקה הזאת וגו' מימים ימימה.

#### רמב"ם הלכות תפילין ומזוזה וספר תורה פרק ד הלכה יא

#### היה בא בדרך ותפלין בראשו, ושקעה עליו חמה - מניח ידו עליהן עד שמגיע לביתו. היה יושב בבית המדרש ותפלין בראשו, וקדש עליו היום - מניח ידו עליהן עד שמגיע לביתו. מתיב רב הונא בריה דרב איקא: היה בא בדרך ותפלין בראשו וקדש עליו היום - מניח ידו עליהן עד שמגיע לבית הסמוך לחומה, היה יושב בבית המדרש וקדש עליו היום - מניח ידו עליהן עד שמגיע לבית הסמוך לבית המדרש! - לא קשיא; הא - דמנטרא, הא - דלא מנטרא. - אי דלא מנטרא, מאי איריא בראשו? אפילו מחתן בארעא נמי! דהא תנן: המוצא תפלין מכניסן זוג זוג! - לא קשיא; הא - דמנטרא מחמת גנבי ומחמת כלבי, הא דמנטרא מחמת כלבי, ולא מנטרא מחמת גנבי. מהו דתימא: רוב לסטים ישראל נינהו, ולא מזלזלי בהו, קא משמע לן.

#### תלמוד בבלי מסכת ביצה דף טו עמוד א

### בדיקת תפילין

#### ד"א מימים ימימה מגיד שאדם צריך לבדוק את התפילין אחת לשנים עשר חדש נאמר כאן מימים ימימה ונאמר להלן ימים תהיה גאולתו (ויקרא כה כט) מה ימים האמור להלן אין פחות משנים עשר חדש אף ימים האמורים כאן אין פחות משנים עשר חדש דברי בית הלל בית שמאי אומרים אינו צריך לבדקן עולמית שמאי הזקן אומר אלו תפלין של אבי אימ'.

מכילתא דרבי ישמעאל בא - מסכתא דפסחא פרשה יז

הגרי"ד מסביר שמדובר בדין מיוחד של תפילין אע"פ שיש חזקת כשרות.

## תפילין מרובעות

#### תנא: תפילין מרובעות - הלכה למשה מסיני. אמר רב פפא: בתפרן ובאלכסונן. לימא מסייע ליה: העושה תפילתו עגולה - סכנה ואין בה מצוה; אמר רב פפא: מתני' דעבידא כי אמגוזא.

תלמוד בבלי מסכת מנחות דף לה עמוד א

## ריבוע

#### תפילין מרובעות בתופרן - בתפירתן ישמור את ריבוען, שלא ימשוך חוט התפירה יותר מדאי שלא יכווצו ויקצר רחבו שקורין דגרזלי"ר.

#### ובאלכסונן - שיהא ריבוען מכוון ארכו כרחבו, כדי שיהא להם אותו אלכסון שאמרו חכמים (סוכה דף ח) כל אמתא בריבועא אמתא ותרי חומשי באלכסונא, ולא יהא ארכו יתר על רחבו, שאפי' יש להו זויות פסולין.

#### תפילתו עגולה - בית מושב תפילין עגול, שאין להם בית מושב אלא כמין דופן ביצה.

#### סכנה - שכשיכנס בפתח ויכה ראשו באיסקופה שלא יכנסו התפילין בראשו.

#### ואין בה מצוה - דמרובעות הלכה למשה מסיני.

רש"י מסכת מנחות דף לה.

#### תפילין מרובעות - יש שאין מרבעין אלא במקום מושבן ושמא צריך הבתים מרובעין של ראש כשארבעתן דבוקות וכן בית של יד וקצת היה נראה דלא בעי מרובעות אלא בתופרן ובאלכסונן כמו שמפרש רב פפא, מ"ר.

תוספות מסכת מנחות דף לה עמוד א

#### שמונה הלכות יש במעשה התפילין כולן הלכה למשה מסיני ולפיכך כולן מעכבות ואם שינה באחת מהן פסל, ואלו הם: שיהיו מרובעות, וכן תפירתן ברבוע, ואלכסונן ברבוע עד שיהיה להן ארבע זויות שוות, ושיהיה בעור של ראש צורת שי"ן מימין ומשמאל, ושיכרוך הפרשיות במטלית, ושיכרוך אותן בשיער מעל המטלית, ואחר כך מכניסן בבתיהן, ושיהיו תופרין אותן בגידין, ושעושין להן מעבורת מעור החפוי שתכנס בה הרצועה עד שתהא עוברת והולכת בתוך תובר שלה, ושיהיו הרצועות שחורות, ושיהיה הקשר שלהן קשר ידוע כצורת דל"ת.

רמב"ם הלכות תפילין ומזוזה וספר תורה פרק ג הלכה א

#### יד פשוטה (הרב נחום רבינוביץ')

מרובע יתכן לפרש שיש לו ארבע צלעות כולן שוות בארכן אבל האלכסונים שונים כזה <>.

הוסיף רב פפא לפרש שיהיו מרובעות באלכסונן ,זאת אומרת שתהיה הזוויות , כל אחת זוית נצבת כזה

### פסקי רי"ד מסכת מנחות דף לה עמוד א

תנא תפילין מרובעות הלכה למשה מסיני, אמ' רבא בתפרן ובאלכסונן. פי' יכוין הריבוע בתפירתן שלא יהא מושך חוטי התפירה כשמחבר הבתים עם התיתורא מלמטה ויהיו כווצות, אלא יניח להן ריבוע, וגם ישמור האלכסון שלהן שלא יכוצנו בחוטי התפירה שימשוך, ויכוין בתפירתו שיהא להם ריבוע ואלכסונות. לימא מסייעא ליה העושה תפלתו עגולה סכנה ואין בה מצוה. אמ' רב פפא מתני' דעבידי כי אמגוזא, ויש בהן סכנה שאם ינקף ראשו במשקוף הבית יפצעו את ראשו, אבל עיגול שוה ושוכב על הראש כטבעת הוה אמינא שפיר דמי, איצטריך רבא למימר דבענן ריבוע באלכסונות.

### המרדכי (הל' תפילין יא ע"ג)

תפילין מרובעות הלכה למשה מסיני לכאורה משמע דקאי אגוף הבתים בין אשל יד בין אשל ראש לאפוקי מאותם שעושים של יד בדפוס עגול מלמעלה רק שמרבעים התיתורא מלמטה ואדרבה על כרחך הברייתא מיירי בגוף הבתים שהם עיקר התפילין. ומתוך הלכות גדולות דרי"ף משמע דשל יד אינה לגמרי מרובעת, דארכן חצי אצבע אמה, ורחבן כרוחב אצבע, ומשמע דהא קרי ריבוע שיש להם זויות. ואין נראה אלא לגמרי מרובעין, כיון דלא אשכחן בהדיא, [וריבוען הלכה למשה מסיני], אין להקל בדבר אלא על פי ראיה ברורה.

### פסקי ריא"ז הלכות תפילין

יב. ויהיו התפילין מרובעות בתפירתן, שתהא התפירה בריבוע, וגם התפילין עצמן יהיו מרובעות, בזוייות ואלכסונות כדרך כל מרובע. והמורה אומר שיהיה רבועו מכוון ארכו כרחבו, וכך היא שטת רבינו משה. ומז"ה מכשיר (ו)אף על פי שארכו יתר על רחבו, ובלבד שיהיו מרובעות בזוייות ואלכסונות, כמבואר בקונטרס הראייות. ויש אומרין ש[ה]תיתור הוא בתפלה שליד שמשים על הטוטפת רצועה אחת, שתהא זו על גבי זו כמו שתי וערב, ודומה כגשר על הנהר. והרי כל אילו הלכה למשה מסיני בין התיתור, בין המעבורת, בין הריבוע כדרך שביארנו.

### חידושי הגרי"ז מסכת מנחות דף לה עמוד א

בגמ' תנא תפילין מרובעות הלכה למשה מסיני אמר רב פפא בתפרן ובאלכסונן לימא מסייע ליה העושה תפילתו עגולה סכנה ואין בה מצוה אמר ר"פ מתני' דעבידא כי אמגוזא, ולכאו' צ"ע מאי הוסיף לן ר"פ דקאמר דצריך ריבוע באלכסונן כיון דכבר תני בבתים דבעי מרובעות, וצ"ל דאפשר להיות מרובעות ולא יהיה מרובעות באלכסונן, ובנמ"י ביאר דמרובע ידעינן דצריך להיות ד' זויות ועגולה לא סגי וע"ז אשמיענן ר"פ דבעי ג"כ באלכסון דצריך שיהיה ארכן כרחבן וזהו הביאור דאלכסון.

והנה הרמב"ם בהלכות תפילין (פ"ג הל"א) כתב הללמ"מ שיהיה מרובעות וכן תפרתן ברבוע ואלכסונן ברבוע עד שיהיה להן ארבע זוויות שוות, ומבואר מדברי הרמב"ם דבתפילין הוי מרובעות דבעי ג"כ ארכן ורחבן והיינו שיהיה אלכסון בריבוע, ולפי זה צ"ע דלמה הביא אח"כ הרמב"ם דין העושה תפילתו עגולה כאגוז אין בזה מצוה כלל כיון דכתב כבר שצריך שיהא מרובעת, ונראה דאפשר דהא דקאמר ר"מ דבעי שיהא בתפירתן ריבוע אשמעינן בזה דבעי שיהא התפילה מרובעת כמו שהן תפורין אפילו מרובע הבית וכמו"כ התיתורא יהיה מרובעת, אלא התפילה כמו שהן תפורין עתה אינה מרובעת פסולין ודין ריבוע דבתפילין היינו כמו שהן תפורין ולא מהני מה שהבית בעצם הוא ריבוע אלא בעי שצורת התפילה כמו שהנן בתפירתן יהא ריבוע, וזהו דאשמעינן ר"פ דתפירתן ואלכסונן וכו' וע"ז קאמר לימא מסייע ליה העושה תפילתו עגולה אין בה מצוה היינו אפילו הבית מרובעת בעצמה אלא דבתפירתו עשה עגולה פסולה ומשני דעושה כי אמגוזא, ולכן הביא הרמב"ם דין זה אף על גב דכבר הביא הדין דצריך ריבוע הללמ"מ דבזה אשמעינן דבעי שיהא צורת התפילין בתפירתן מרובעין ועשה כאגוז ביאורו דעושהו בתפירה עגולה ונמצא דנעשה עגולה.

והנה במגילה (דף כ"ד ע"ב) איתא בגמ' על הא מתני' דעושה תפילתו עגולה אין בה מצוה וקאמר לימא תנינא להא דת"ר תפילין מרובעות הללמ"מ ואמר רבא בתפרן ובאלכסונן, וצ"ע דלכאורה היה ראיה להדין דבעי תפילין מרובעות מהא דתניא בברייתא לחוד ולמה הביא כלל דברי רבא דתפרן ואלכסונן, אבל לדברינו ניחא דהעושה תפילתו עגולה ביאורו דעושה בתפירה עגולה אבל בעצם הוא ריבוע ואפ"ה פסול וע"ז קאמר לימא מסייע ליה והביא דברי רבא דקאמר בתפרן ובאלכסונן דבעי ריבוע בתפרן כמו דהן תפורין יהא מרובעין, ודין זה אינו מבואר בברייתא אלא רבא אשמעינן זה ולכן הביא דברי רבא ע"כ.

## התייחסות לתפילין עגולות מהגניזה הקהירית (תמונה נמצאת בשטינזלץ)

### מגן אברהם סימן לב ס"ק נד

נד (פמ"ג) (מחה"ש) וגם הבתים - דלא כמו שנוהגין קצת לעשות של יד עגולות בראשיהן רק שמרבע התיתורא מלמטה [מרדכי]:

### מחצית השקל אורח חיים סימן לב ס"ק נד

(נד) וגם הבתים. דלא כמו שנוהגין כו'. ועכשיו בעו"ה נתהפך המנהג, ואין משגיחין כי אם על ראש הבתים שיהיו מרובעים, ואין משגיחין על התפירות ועל התיתורא. ויזהרו מאוד להשגיח על זה. ודע דמה שכתב הרב ב"י [בשו"ע] עשאן מרובעת ואחר זמן נתקלקל ריבוען יש מי שאומר שצריך לרבען, לא יעלה על דעתך שיש חולקים, כי לא נמצא שום חולק, ומסתימת הפוסקים משמע דכולי עלמא מודו בזה שצריך לרבען, אלא שכן דרך הרב ב"י שדין חדש שלא נמצא בפירוש כי אם בפוסק אחד כותבו בלשון יש מי שאומר, ועיין בט"ז [ס"ק לד]. אבל מכל מקום א"צ למודדן כל יום אם ריבוען קיים, ומעמידן על חזקתן הראשונה, אם לא שרואה שנתקלקל רבוען צריכים תיקון:

## פסיקת הלכה

### שולחן ערוך אורח חיים סימן לב סעיף לט

תפילין בין של ראש בין של יד, הלכה למשה מסיני שיהיו מרובעות בתפרן, ובאלכסונן, דהיינו שיהיו ריבוען מכוון ארכו כרחבו, כדי שיהיה להם אותו אלכסון שאחז"ל כל אמתא בריבועא אמתא ותרי חומשי באלכסונא. וצריך לרבע מקום מושבן וגם הבתים. *הגה: אבל גובה הבתים אין להקפיד אם הוא יותר מרחבן וארכן (ב"י בשם אשרי וסמ"ק ומרדכי ורמב"ם פ"ג).* עשאם מרובעות ואחר זמן נתקלקל רבוען, יש מי שאומר שצריך לרבען. *הגה: ויעשה כל הד' בתים בשוה שלא יהא אחד גדול מחבירו (ב"ש).*

### ט"ז על שולחן ערוך אורח חיים הלכות תפילין סימן לב סעיף לט

(לג) (פמ"ג) כדי שיהא להם אותו אלכסון כו'. - פי' בריבוע גמור שארכו כרחבו ממש שיערו חכמים כל השיעור שיש לו יש לו באלכסון ב' חומשין נוסף על אותו השיעור וגם כאן צריך שיהיה מרובע ממש אבל אם לא יהיה מרובע ממש לא יהיה באלכסון שלו כשיעור ב' חומשים תוספת אלא שיעור אחר:

### בית יוסף אורח חיים סימן לב

לט ויהיו מרובעין. בפרק הקומץ (לה.) תניא תפילין מרובעות הלכה למשה מסיני אמר רב פפא בתפרן ובאלכסונן ופירש רש"י ובאלכסונן שיהא ריבוען מכוון ארכו כרחבו כדי שיהא להם אותו אלכסון שאמרו חכמים (עירובין נז.) כל אמתא בריבועא אמתא ותרי חומשי באלכסונא ולא יהא ארכו יתר על רחבו שאפילו יש להם זויות פסולים וכתבו התוספות (מנחות שם ד"ה תפילין) יש שאינם מרבעים אלא מקום מושבם ושמא צריך הבתים מרובעים של ראש כשארבעתם דבוקים וכן בית של יד ובדברי הרמב"ם מבואר בפרק ג' (ה"ב) שהבתים צריך שיהיו מרובעים שכתב במעשה התפילין לוקח עץ מרובע ארכו כרחבו כגבהו ואם היה גבהו יותר על רחבו או פחות ממנו אין בכך כלום ואין מקפידין אלא על ארכו שיהא כרחבו והרא"ש (הל' תפילין סי' ט) כתב דפוס של ארבעה בתים של ראש וכן דפוס של יד יהא מרובע וגם למטה בית מושבן יהא מרובע וכן נראה מדברי רש"י (לה. ד"ה תפילין ובשטמ"ק שם) וכן כתב בספר התרומה (סי' רז) ובסמ"ג (שם קה.) וכתבו שאין ראיה גמורה מתוך ההלכה שיצטרך שיהיו מרובעין כשהן ארבעתן יחד מכל מקום מוכיח בשימושא רבא שהן מרובעות דקאמר מייתי אעא טבא תרתי אצבעי על תרתי אצבעי אבל בבית אחד לבדו אינו צריך ריבוע וגם בגובה הבתים אין קפידא בריבוע וכן תפילין של יד יש להם דין זה וצריך ריבוע בתפירה וכן בעור התיתורא וכן בגוף רוחב הבית בראשו עכ"ל וכתבוהו הגהות מיימון בפרק ג' (דפוס קושטא ה"ג) וזה לשון המרדכי (הל' תפילין יא ע"ג) תפילין מרובעות הלכה למשה מסיני לכאורה משמע דקאי אגוף הבתים בין אשל יד בין אשל ראש לאפוקי מאותם שעושים של יד בדפוס עגול מלמעלה רק שמרבעים התיתורא מלמטה ואדרבה על כרחך הברייתא מיירי בגוף הבתים שהם עיקר התפילין ומתוך הלכות גדולות דרי"ף משמע דשל יד אינה לגמרי מרובעת דארכן חצי אצבע אמה ורחבן כרוחב אצבע ומשמע דהא קרי ריבוע שיש להם זויות ואין נראה אלא לגמרי מרובעין כיון דלא אשכחן בהדיא [וריבוען הלכה למשה מסיני] אין להקל בדבר אלא על פי ראיה ברורה עכ"ל: מצאתי בתשובה אשכנזית (תשו' מהר"ם מרוטנבורג דפוס פראג סי' סח) אף על גב דגבי ציצית קיימא לן שאם ניתקו מחוטי הערב עד שלא נשאר כשיעור מן הקרן כשר דהיינו דוקא בציצית דכתיב ועשו להם ציצית כלומר בשעת עשייה דוקא קפיד קרא אבל תפילין מרובעות הלכה למשה מסיני וכל שעתא בעינן שיהיו מרובעות עכ"ל:

### משנה ברורה סימן לב

(קעג) שיהיו מרובעות - ואם לא עשה מרובעות מעכב בדיעבד [הרמב"ם פ"ג מהלכות תפילין עי"ש]. ומ"מ אם אין לו תפילין אחרים יניחם לע"ע בלא ברכה, וכשיזדמן לו תפילין אחרים יניחם ועיין בבה"ל:

(קעד) שיהיו ריבוען - של התפירות ונ"ל פשוט דצריך להיות התפירות מרובע בין למעלה ובין למטה ואף דלא ברירא לי לענין דיעבד, מ"מ לכתחילה בודאי יש ליזהר בזה:

(קעה) כדי שיהי' וכו' - פי' בריבוע גמור שארכו כרחבו ממש שיערו חכמים כל השיעור שיש לו יש לו באלכסון ב' חומשים נוסף על אותו השיעור. וגם כאן צריך שיהיה מרובע ממש, אבל אם לא יהיה מרובע ממש לא יהיה באלכסון שלו כשיעור ב' חומשים תוספות, אלא שיעור אחר. וע"כ ימדדנו בד' קוים וידע אם הוא מרובע, דהיינו תחלה ימדוד קו אחד באורך וקו אחד ברוחב שיהי' שוה, אך שמא באמצעו שוה ובצדדיו מתמעט לכן ימדדנו עוד בשני קוים באלכסונו שיהיו שוים ב' קוי האלכסון ג"כ:

(קעו) וצריך לרבע וכו' - וגם זה הוא מהלמ"מ לדעת רוב הפוסקים. וגם זה הוא בריבוע גמור כמו בהתפירה. ואף דמרובע ממש במלאכת הבתים דהיינו שיהיה בתכלית הצמצום הוא כמעט מן הנמנע, מ"מ כל מה דאפשר לו לאדם לעשות בענין זה בודאי חייב הוא לעשות, ועיין בע"ד:

(קעז) מושבן - והוא התיתורא דהיינו שיחתוך המעברתא מב' צדדיו כדי שיהא ניכר ריבוע התיתורא וכדלקמן בסמ"ד. וצריך להשגיח מאד ע"ז כי כל זה מעכב אפילו בדיעבד וגם יש להשגיח בענין התפירה, כי מחמת שהסופרים עושין נקבים גדולים קצת נמשך החוט לצדדין, ועי"ז אין התפירות שוות בריבוע זה נכנס וזה יוצא. והתיתורא צריכה להיות מרובע בין מלמעלה ובין מלמטה. ועכשיו בעו"ה הרבה שאין משגיחין על תפיליהן שיהיו מרובעין כדין אפילו המדקדקין במצות, יש שאין משגיחין כ"א על ראש הבתים שיהיו מרובעין ואין משגיחין על התיתורא ועל התפירות שהוא ג"כ מעיקר הדין, והוא דבר הנקל לתקן:

(קעח) וגם הבתים - דלא כמו שנוהגין קצת לעשות של יד עגולה בראשו רק שמרבע התיתורא מלמטה, אלא בין הש"י ובין הש"ר יהיו מרובעים. והכוונה בהש"ר כשהארבעה בתים יחד יהיו מרובעים, ולא כל אחד בפני עצמו. וריבוע הבתים צ"ל בכל משך גובהן. וגם הריבוע יהיה ע"י הבתים עצמן ולא ע"י ד"א שמטיח עליהם ועיין לקמן ס"ק קפ"ה:

(קעט) נתקלקל ריבוען - כגון שנתעקמו הבתים זה פונה למזרח וזה למערב, או שנתקלקל חודי הבתים לגמרי עד שנעשה עגול, או שנתקלקל התיתורא או התפירה עד שאבדו ריבוען:

(קפ) יש מי שאומר - אין חולק בזה ודרך המחבר כן בהרבה מקומות וכמש"כ לעיל בס"ק קכ"ג:

(קפא) שצריך לרבען - דכיון דריבוען הוא הלמ"מ, בכל שעתא בעינן שיהיו מרובעין. ומ"מ אין צריך למודדן בכל יום אם ריבועם קיים, שמעמידים אותם על חזקתם אם לא שרואה שנתקלקל ואם נתעקם התיתורא, אף שבעצם הוא מרובע רק מחמת התעקמות התיתורא נראית כמו שאינו מרובע, יחזור ויתקן:(קפב) ויעשה - ובדיעבד אפילו אחד רחב מחבירו כשר:

## כמה צריך לדייק בעשיית הריבוע

### משנה מסכת עירובין פרק ד

משנה ח

 אם אינו מכיר או שאינו בקי בהלכה ואמר שביתתי במקומי זכה לו מקומו אלפים אמה לכל רוח עגולות דברי רבי חנינא בן אנטיגנוס וחכמים אומרים מרובעות כטבלא מרובעת כדי שיהא נשכר לזויות:

### פירוש המשנה לרמב"ם מסכת עירובין פרק ד משנה ח

[ח] או אינו בקי בהלכה, כלומר אם אינו יודע שאפשר לאדם לקבוע מקום שביתתו במקום רחוק מן המקום שהוא בו. ואמרו כטבלה מרובעת, לפי שאי אפשר למעשה לעשות רבוע מדויק, לפיכך השמיעך שמספיק אם ייראה מרובע כפי יכולת האדם כמו הלוחות המרובעים שמתכונים לרבען עד כמה שאפשר. נשכר את הזויות, כלומר ארבע התוספות שנוסף המרובע על העגול שבתוכו, ואותן התוספות הן בקרנות שבזוית המרובע, ולפיכך קראן זויות, וזו צורתו /במקור יש שרטוט/ והלכה כחכמים.

### תלמוד בבלי מסכת בכורות דף יז עמוד ב

גמ'. אמרי דבי רבי ינאי: לרבי יוסי הגלילי שמעינן ליה דאמר אפשר לצמצם בידי שמים - וכ"ש בידי אדם, ורבנן בידי שמים אי אפשר לצמצם, בידי אדם מאי? ת"ש: חוט של סיקרא חוגרו באמצע להבדיל בין דמים העליונים ובין דמים התחתונים, ואי אמרת אי אפשר לצמצם בידי אדם, זימנין דקא יהיב עליונים למטה ותחתונים למעלה! דמרווח בה פורתא.

### בית יוסף אורח חיים סימן לב

ומ"ש רבינו בתפירה מרובעת. בפרק הקומץ (לה.) תפילין מרובעות הלכה למשה מסיני אמר רב פפא בתפרן ובאלכסונן ופירש רש"י בתפרן בתפירתן ישמור את ריבוען שלא ימשוך חוט התפירה יותר מדאי שלא יכווצו ויקצר רחבו וכתב הרא"ש (הל' תפילין סי' ט) משמע מתוך פירושו שעיקר הריבוע על הבתים ומושבן ונהגו לרבע גם התפירה.

### קסת סופר

תפילין בין של ראש בין של יד הכלה למשה מסיני שיהיו מרובעים בתפרן ובאלכסונן. דהיינו שיהיה ריבוען מכוון ארכו כרחבו כדי שיהיה להם אותו אלכסון שאמרו חז"ל כל אמתא בריבועא אמתא ותרי חומשי באלכסונו בקירוב. וצריך לרבע גם מקום מושבן וגם הבתים. ועכשיו בעו"ה אין משגיחין כ"א על הראש הבתים שיהיו מרובעות ואין משגיחין על התפירות ועל התיתורא. ויזהרו מאוד להשגיח על זה (מחה"ש) כי כל שלשה דברים אלו דהיינו אורך ורוחב הבתים ואורך ורחוב התיתורא והתפירות המה הלכה למשה מסיני שיהיו מרובעים בריבוע מצומצם , ואם לאו הרי הם פסולים והמניחם לא לבד שהוא בטל ממצוות תפילין הוא מברך ברכות לבטלה. ע"כ צריך הסופר להשגיח על זה במאוד מאוד (וצריך ללמוד זאת מסופר מומחה ואומן יד) אבל על גובה הבתים אין להקפיד אם הם יותר או פחות מרחבן.

1. ולבני מערבא דבתר דמסלקי תפילייהו מברכי אשר קדשנו במצותיו וצונו לשמור חקיו - לאפוקי מאי? - לאפוקי ריחני.

תלמוד בבלי מסכת ברכות דף מד עמוד ב [↑](#footnote-ref-1)
2. **תשובות הגאונים החדשות מהד' עמנואל סימן לא עמ' 29**

וששאלתם על פסוקי זמרה אחרי שהם מצוה מן הכתו' הנאמר: הוא תהלתך והוא אלהיך מדוע יש להן ברכה לאחריהן מה שאין כן בשאר מצות, שאין הלכה כבני מערבא שמברכין לאחר סלוק התפילין לשמור חוקיו.

**אוצר הגאונים מסכת ברכות, עמ' 103**

רב האיי הא דאמרינן ולבני מערבא דמברכין בתר דמסלקי תפליהו אשר קב"ו לשמור חוקיו. לא נהיגי רבנן בבבלי למעבד הכי ואי ניחא ליה לאינש למעבד הרשות בידו. [↑](#footnote-ref-2)
3. ####  אבי הבן אומר כו' - רבינו שמואל גריס אבי הבן ברישא והדר המל אומר וכבר הנהיג לעשות כן לברך אבי הבן קודם המילה משום דלהכניסו להבא משמע כדאמרינן בפ"ק דפסחים (ד' ז. ושם) בלבער כ"ע לא פליגי דלהבא משמע ועוד דכל המצות מברך עליהן עובר לעשייתן ור"ת החזיר המנהג לקדמותו וגרס המל ברישא והדר אבי הבן כמו שכתוב בכל הספרים וכן מוכח כולה סוגיא מדקאמר העומדים שם אומרים כשם שהכניסו לברית מכלל שכבר הכניסו ועוד דגבי גר דבסמוך גרס ברישא המל כו' והדר המברך אומר אקב"ו למול את הגרים ונראה הוא שזהו כנגד ברכת אבי הבן והתם א"א לשנות הגירסא שיש באותה ברכה להטיף מהן דם ברית כו' ברוך כורת הברית משמע דכל זה הוא אחר המילה ועוד דהמברך מברך לעולם אחר המילה כמו במילת קטן וההיא דפסחים ה"פ בלבער כ"ע לא פליגי דלהבא משמע טפי מלשעבר ומיהו לשעבר נמי משמע כי פליגי בעל ביעור מר סבר דמשמע מעיקרא טפי מלהבא ומר סבר להבא נמי משמע כמו מעיקרא והא דאמרינן דכל המצות מברך עובר לעשייתן ה"מ כשהמברך עצמו עושה המצוה.

תוספות מסכת שבת דף קלז עמוד ב [↑](#footnote-ref-3)